

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی



مؤلفان: محمد باقر - محمد باقر - محمد باقر  
 ترجمان: محمد باقر - محمد باقر - محمد باقر  
 حائض: محمد باقر - محمد باقر - محمد باقر

8

۹۱۹۸۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: شرح التوکل	جمهوری اسلامی ایران
مؤلف: محمد بن زین العابدین	شماره ثبت کتاب
مترجم:	۹۰۲۳۸
شماره قفسه: ۱۴۷۴	

۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

مِائِ وَهْنِي <sup>فُص</sup> اِبْضُ الْاَحْيَا.



2/10/19



1876.

9.23x





بسم الله الرحمن الرحيم  
 بحمد الله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد فقول العبد المذنب  
 استبان زكي الأصباح أن هذا الحق المسند والأكوم الحجة جبار الخوند  
 الأوصد جبار الخوند الماشهد بن المقدس العلي الميرز حسن علي السلام الله  
 بوجده وبلغه ما جنتاه ومن أمر آخرته ودينه هذا الحق معي ثابت بعض الكلمات  
 في بيان معنى ما ذكرته وشرحت فيه في الرسالة التي صنفها بالعقائد وهي مشتملة  
 على الحق عشرة فائدة لا تهللها كانت مشتملة على ما لم يذكرها المحدثين العلماء ولا يسترها  
 شخص من العلماء حتى كانت مع تاملها في اليقين وإبنا الحق على ما في الدين غير مبرجة  
 انما هم على الطريق ولم تكتب في الأناضول وأما ما عليها أمة الهدى عليهم السلام فلا  
 ضار لمزية عنهم بوجها فرف من كتاب الله فأنزل الله الله وبلغه كلما بقا من  
 امره ببناء وعقابه ان ايقن ذلك بما فاتهم منه عبادة تلك الرسالة وحصل منه شيء  
 الآلاة وان لم يذكر الذليل لأن الغاية مع عبادة الله والوقوف على شأناها وكان  
 معلوم أنهم ذلك الاقامه منه في طريق سفرنا مع جنابه الحق لمصلحة الشريعة ونحن تلك الحال  
 لا يقين الانسان من ثبات الاستدلال لكثرة الاستعمال والملا والعبادة التفتيش والا  
 ستمتع بالحل والأشغال وذكر الله الله ان هذا امر واجب على المتعلمين وهم عبادة  
 عليه فحدث كان يمدى معلوما لعدم الاثر في العلم تكن تلك الطعن المذكورة في كتابه  
 المطالبين والعبادة في سؤال والعبادة لهم في تلك الكلام منهم من لا يوافق في شيء ما للنبية  
 لما ذكره العلماء والحكام من مزية صبيحة وان كانت بين أمة الطريق وبين خراف منسوبة  
 مذكورة مشتهرة وكان لهم على الوقت فصحى من حقيقة فلسفة لذلك وجبت تلك الألفاظ



على الألفاظ بما يدل الأتيان به لأن هذا من في مثل هذا الحال غاية المقتدر ولا  
 المصور والمصور مستعينا بالله على الأداء وسألا منه عز وجل الوفاء أنه على كل شيء  
 قدير وصليت الحق يقول قلت والبيان يقضي أن لا ينبغي من ذلك العزم والأهل  
 قلت انما رأيت كثير من الطلبة يستحقون في الحادق والهدية **أقول** وقلة من  
 شدة تحقيقاتهم وكثرة تدقيقاتهم وإرادتهم للاشكال والبيان في الحادق حتى  
 لا يراجعوا بخصائص متواترين وذلك الاختلاف انما هم وانظارهم وتغييره انما هم و  
 اعتقادهم والديني ذلك انهم يقولون ان الصفات انما هي عقلية لا يجوز التقليد  
 فيها ولا يلزم من هذا ان كل واحد يثبت ما يظنه صحيح كان الظاهر ناصيا للباطن ودليلا  
 عليه كما قال الزعماء ندعوا اولو الألباب ان الاستدلال على هذا العلم انما هو بالعبارة  
 والانتظار على ما ليس بهم وكلامهم وانما لهم الطبيعة وانما لها كمالها مختلفة وفي  
 صفة بطولهم فاذكري كل واحد منهم على حقيقة طبيعة خاصة كما هو في قولهم ان الاشياء  
 امور عقلية لا يجوز فيها التقليد وجب ان يختلفوا ولا ينفقوا لاختلاف الذين يستدلون  
 بقولهم بما فاتهم من شيء واحد وان يكون كل واحد منهم طالبا لذلك الذي انما  
 فانهم لا يختلفون للجهل بهم عليه مثاله انه اذا نظر جماعة لا شخص جازع عندهم فانهم  
 لا يختلفون في صفة لسنالك كثر الدلائل فانهم في ذلك صفات تابعة للصدق فيهم  
 مما راوا وهو لا العلماء الذين يستدلون بقولهم بما علمهم الله وخلقهم بنبينا واصحابنا  
 صلى الله عليه وسلم يعلمون فانهم لا يكادون يختلفون لأن كلام الله وكلام نبيه وآله  
 بيتهم جميعهم ولما الذي يعتقدون مما يحضر على لسانهم من غير اصرار مع رجع تلك  
 الحق اليه بل كل واحد مقترع عن غيره فانهم كانوا مختلفين في الصور وشيخ التجدد انهم  
 على صورة واحد كدوم في اعتقادهم مختلفون **قلت** ويتوهمون انهم يتفقون في الحق  
 المقصود **أقول** فيتوهمون ان تدقيقاتهم انما هي في تحقيق الحق الذي هو المقصود وليس كذلك  
 لأن الحق المقصود هو معرفة الله كما وصف الله على يد السند اولياده الصلي السنة المتكلمين  
 والحكام فاذن كان سجادة اهل الدين ليس بهم وبينه قد استغفله كل عندا وصيها  
 عليه وسلم السلام قال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم ومن ابدل ديني الله بعقله طيعوا



وصف نفسه وادعى لنفسه الألوهية والقدرة على كل شيء وأكبر ما نسبوا إليه من صفاته  
 قالوا ويحكم ما لا يدركه العقل فما من شيء في ذلك من غير ما يدركه العقل فما لا يدركه العقل فما لا يدركه العقل  
 على الباطل لا شيء ما وصل إلى العقل ولم يدرهم كيف ما رأى والعقول لا تدرك تلك الأمور الملقاة  
 على الأرض ذلك وكيف يدركه من غير ما يرى الله تعالى وهو تعالى لا يخلو عن ذلك  
 وذلك لأنهم إذا لم يصلوا إلى القديم فقالوا لم يزل لهم كما ما يرون ما يدركهم لا يظنونه  
 ولهذا قالوا أن الوجود بطلان على الله سبحانه وعلى كل شيء الطريق بالشرع المعنوي لأنهم  
 يقولون إن المعلوم منه هو الحق المصدق بالشيء والشيء هو الباطل المعبر بأفكاره  
 هيئت وهذا منه حقيقة الشيء ما كان وجبا لم يمكنه فليزعم أن يكون الخلق  
 عن أصل المخلوق من شيء واحد فيكون به وإنه كان كذلك فهو ما به يعرف  
 ويلزم منه القول بالحدوث في الوجود على وجهين وهو في نظامهم وفهمهم له وصفه  
 نفسه لا يستقام اعتقادهم من قبله لغيره كقولهم في من صدق سبحانه فيما أنزل  
 في كتابه بأنه تعالى لم يزل شيء لم يزل بان الوجود يوصل على الوجود حقيقة بغير  
 الاشتراك المحض في الاستدلال ذلك المساواة التي هي أشد من المماثلة ومن قال بالاشتراك  
 المحض قلنا ما فعل على ما في الالفاظ فان وجود الله تعالى هو في الحقيقة وجود  
 وجود الصانع المخلوق الثاني وجود في الحقيقة وهو معنى قول وهو يفتقر في الالفاظ **فإن**  
 وليت ما يصح على أن ارتفعهم بجهل من الطالب **فإن** في ما روت هذا به من سقوت  
 له العناية بالحق لا يمكن ذلك من حيث من عنده علم بشيء خصوصاً من شيء نفسه  
 بالعلم فأنه قال أن الأشياء لا تقدر نفسه على ما فيها الحقيقة ولا يقدر أن يقال فيه  
 أنه كان لا يعلم حتى يعلم فأنه سمع طاعة الله له من جملة من كلهم ففرض نفسه بالحق  
 على الحالة الأولى ولما إذا ذكرنا فيه لم يسمع فيها ولم يذكر قط فلا يكون له سبيل إلى فهمها  
 فضلاً عن هذا لأن نفسه ترفع الاسم شيئاً عنياً ونظراً إلى الخلق عليه مع القدرة  
 عن معارضة منكره حتى قلبه فأنه عن ذلك ما رتبه عنهم هذا الأمر الجليل  
 الذي به سبحانه وهذا من قولنا أن ارتفعهم بجهل من الطالب **قلت** لم يذكر أنهما في ذلك  
 ولم يذكرهما في طلب **أول** إنما قلنا لم يذكر أنهما في كتاب الله فليذكر بعض من هذا

هذا أو مثله

م بجهل

الله هو على هذا الحق من الباطل أن يذكر عمله مثل ما يأتي في ذكره بعض الحواريين في القصة  
 والعرض والطريق فأنهم يذكرون أنها من حقيقة واحدة هي الحيوان والخاصة وادعى  
 بغيرها الضمير وأما ذلك كونه على نحو ما عرّفه الحكمة والوقوف عليه العمل لأنهم  
 بأحد من تحقيقات علومهم يصح من بعض وأما أساليب طريقتهم ولغز تحقيقات ما  
 علمت عن أمة اللوح لم يفتقر على كل شيء للخطأ لا في ما أثبت في كتبهم علم السامع  
 معصومون عن الخطأ والغفلة والزلل ومن لم يفتقرهم للتحقيق من حيث هو تابع وهو  
 تابع على قوله تعالى سير في فيها البلى وإياها السنين وتوكل في غير ذكرها في خطا  
 في خطا بغير فهم من الألفاظ ذكرت في الصادق بالاشارة والتلويح للعلم وعلى الله  
 قصد السبيل **قلت** ويكون ذلك بالليل الحكمة **أول** الحكمة قد تطلق ويراد بها الحكمة  
 العلمية وقد يراد بها الحكمة العملية ونحن مراد بها الحكمة العلمية والعملية معاً  
 دليل الحكمة هو الأدب الذي هو الصافي الذي يجرى به السبل بعد معانيته ما لا يرتفع  
 عن معاني الفاظه والعجز الالفاظ والكل يدرك ذلك ولكن يدرك ذلك ولكن الذي  
 يفرس وسط المدعى بالعلم يقول دليل الحكمة العلمية والعملية بشرطها معاً لا أنهما  
 لا يكتفي عن الشرطان كان بشرطه وبشرط العلمية التي يجمع قلبه على اتباع المقصود  
 والتمسك به من غير أن يدرك الصادق والزلل لأنه لا يسمع وهو يدرك الصادق  
 كان مستقلاً بغير ما هو بصدده فيترك قلبه ولا يسمع للمراد ولأن لا يترك نفسه على  
 ما أثبت به فان صلاته على وجه الحكمة حتى أنه يصعب عليه مفارقة ما عنده  
 وان ظهر له كونه مروجاً فيكون كونه لا يكد ويصعب على غالباً بل يدرك كل ما وافق قوله  
 والضوابط فان من يمتد على ذلك لا يكد ويصعب على غالباً بل يدرك كل ما وافق قوله  
 صحيحاً وإن كان عند نفسه مروجاً فاذ التفتلى مروجية انهم عنده علم  
 على لصدده ويرى كل ما يحالها باطلا وإن جعل في نفسه لصحية أو حقيقة انك  
 على قولها ولعل الغلط ما هو في القول ما في أصل صحة ما وفي ما نأزرك  
 الصادق والآن في المسئلة أي ذكر الألفاظ في الغرض وأما نقله بغيره عليه من  
 الكتاب والسنة وبما الله الله سبحانه من إيمانه في الثاني وفي نفسه يحسن فهمه



يحدث يكون متعللاً من الكتاب والسنة لما الله سبحانه فابالاهما مصداقاً لها فيكون  
ثامناً ولا يكون ما زال الكتاب والسنة وما الله سبحانه على ما يلزم من قوله وهو قوله  
فذلك من متبوعاً وهو ثامناً له وشروط العلية ان يكون مخلصاً عنه في كل وقت وفي كل  
صداقته بحيث لا يكون له عرض الا في الله سبحانه في كل حين فلا تفتقر له شرط العلم  
وشرط العلم على الوجه اللطيف للكتاب والسنة حصل له دليل الحكمة الذي لا  
يعزله الله الا به **قلت** لان الذي كانا نطلبه من الفاعل دليل المحادثة بالحق في كل وقت  
ويعني دليل المحادثة بالحق في كل وقت ما ذكره العلم في كثير من البراهين والادب في كل  
الوقت كما هو مقرر في المخطوط وفي علم الأصول وهذه الأدلة اما هي مستنبط من البراهين  
عقلية ومنها هي من البراهين العقلية على ان لا يمكن ان يكون لهم فيها فهم تفهم الله عز وجل  
على كبرها هذا اذا كانت المحادثة بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
لو كان متعلقاً بذلك لم يقع به احد كان جازياً في غير ذلك الله سبحانه **قلت**  
وفي ذلك الفصل الا في علم الأصول والمعلق **قلت** يعني ان دليل المحادثة بالحق في كل  
على كماله يفتقر فيه الى دليل الا في علم الأصول التي هي المحادثة بالحق في كل وقت  
جوهرية كالتفكير في معرفة كمال الاشياء او المصالح التي هي في الدنيا والآخرة  
سواء كانت متعلقة بمعرفة كمالها او بمعرفة كمالها في الدنيا والآخرة  
من الدنيا والآخرة التي هي معرفة كمالها في الدنيا والآخرة  
كلية ام جزئية لان البراهين العقلية في الاشياء المطلقة سواء كانت كلية ام جزئية  
الاشياء الجزئية من البراهين العقلية في الاشياء المطلقة سواء كانت كلية ام جزئية  
ما يكون مدركاً ومختصاً بالدليل المحادثة بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
ولا تفتقر في علم الأصول الى دليل المحادثة بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
وما كان كمالاً منع استعماله فيما لم يكن **قلت** ولا يوصل الى كمالها كما هي في كل وقت  
العلم اذ في الاشياء كما هي **قلت** ان دليل الحكمة يوصل من استعماله في معرفة حقائق الاشياء  
على ما هي عليه في نفس الامر وفي كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله

الحمد

اليها من حيث هي كما يتجوز عن كل ما سوى ذلك والحق انظر الى يد مع قطع النظر  
عن جميع شخصاته ونحوها وتخلص من جميع الجهات والكميات والصفات والخصائص من ذلك  
كله تجزئ عن الاشياء والصفات والكميات والخصائص من ذلك كلها وتخلص من ذلك  
الاشياء **قلت** ولا يوصل الى ذلك الا دليل الحكمة **قلت** لا يوصل الى ذلك الا دليل الحكمة  
عن كل شيء من جميع جهاته ونحوها والحق انظر الى يد مع قطع النظر  
الحسنة ودليل المحادثة بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
الحديث بهذا الدليل سواء السبيل وحسن الله وتعلم ان دليل الحكمة **قلت** لا يوصل الى ذلك  
هذا الدليل لان من كان كذلك لا يكون له دليل في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
الضاد ولا يكون له دليل في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
لغيره ان شاء الله تعالى على قوله تعالى في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
المحقق وهو محسن لعدم فقره وقلة من الله سبحانه في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
برحمته كما قال تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقوا  
في الحقيقة عباداً لله الا انهم لا يتقربون الى الله سبحانه في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
يخلصون ذلك فلو كان ما يفتقره يوصل الى استعماله الله سبحانه في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
ذلك ووصل الى العلم الذي هو في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
بمثل استعمال المحادثة بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
متحقق باستعمال دليل الحكمة في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
في الصدق في العلم والعمل كما ان الله سبحانه في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
بيان احكامها ولما تقدمت بالحق والحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
**قلت** يعني في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
**قلت** يعني في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
الحسنة وجازيها بالحق في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
اي لما يريد الله سبحانه من جوده المكلفين ليعملوا في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله  
تعالى في كل وقت في كل حين على ما ذكره في قوله

على ما ذكره في قوله  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله







منها هو الحكم من قبل الانسابة **قلت** واما الفوائد في علم الانسان **اول** لان  
منه الانسان العبد والارادة الحرة والحق والكلية التي هي محل الصور العلمية  
كلية او جزئية فهو محل العلم ويقابل الجمل والقياس وهو محل الحس واليقين بالشيء  
الممكنة ويقابلها الذات والرتب والفوائد وهو ما في الحقيقة الجزئية عن جميع الصور  
والذات والقياس والاشياء والاحكام والادوات ويقابلها الاحكام والاشياء  
اعلى من الانسان **قلت** وهو نور الله الذي ذكره عليه السلام في قوله انوار قلبي  
المؤمن فانه ينظر نور الله **اول** لان نور الله هو الفؤاد لان الصادق  
ذكر ان ضياء المعرفة ينجلي في الفؤاد وذكر في حديثه انه هو نور الله الذي خلق الله  
منه المؤمنين ولقد هو نور الله الذي هو الفؤاد كما في الحديث **قلت** وهو الوجود  
لان الوجود هو العلم من الانسان يعني وجهه من جهة **اول** كما ذكرنا قبل بان  
كل شيء له اعتباران اعتبار من ربه وهو الوجود وهو الفؤاد وله من ربه اعتبار على  
ما يقتضيه من الطاعات وهو العقل واعتبار من نفسه وهو الماهية وطاير  
يعني ما على ما يقتضيه من المعاني وهو النفس الاشارة بالسوء **قلت** لان الوجود لا ينظر  
لانفسه ابل بالماهية كما ان للماهية لا ينظر لربه بل بالماهية **اول** يعني ان الوجود  
ان هو صورة الاز والصفة لا يتحقق في نفس الاشياء مستقوما بغير صفات الصفات  
فانها هي صورة الشيء من حيث هو فلا تستعمل الاستعانة بها في العلم بالماهية الاصل  
كغيره من حيث استعملت من فرق الوجود والماهية في زمانه والماهية في المكان  
قوله تعالى فهم ظلام البصيرة ومنهم من فقد ومنهم من اصاب الخراب فانه الله قاله الله  
يجوز من انفسه والمفارقة من حيث قلبه والشافع من حيث ربه فاولا في العلم بالماهية  
هو العلم بمقتضى ماهيته فانه انظر الى نفسه الاخر والثاني فيه هو العلم بمقتضى  
عقله فانه مقتضاه انظر الى قلبه الاخر والثالث فيه هو العلم بوجوده فانه مقتضاه  
انظر الى ربه الاخر **قلت** واما طوله فان مضمون ذلك لا يتصل بنظر بالعلم بالحكمة  
انت حاكم ريت وهو كما لا يخفى ان قال سيدنا الحسين لا ينظر بالارواح بل ينظر  
لها كما ونجا اعتق منها والعلم بالماهية **اول** والارواح من غير دليل الحكمة ما يتوقف على حجة

نفسه

الانوار

عقله

بالنور على ذلك لان ذلك انما يتوقف على انفسه فبالنور والصور العبد مثلها هو عقل الانسان  
في العلم بالماهية **قلت** واما الفوائد في علم الانسان **اول** لان  
عبد وفت هذا هو ما يستقيم يعني ان الصفات يكون كمالها في رتبة واعلم بالماهية  
والحكمة باذنه فاذن في ذلك في نفس شيا حقا فانه سبحانه كما انك عند نفسك في  
الشيء بغير العلم بالشيء ان يتبع من العلم بالشيء الا ان هذا في كماله كماله فكيف يكون فان قلبه عند  
فعله بالعلم بالشيء في العلم بالشيء وان لم يقبل منه وانتهت به في نفسه او ما انتهت به فيك  
او ما طابق في ذلك وفي خلاف ما ظهر لك في نفسك فذلك فانه انما يتوقف على ما بين  
لك من الحق في نفسك بحسب عينك في العلم بالشيء وان لم يتوقف على ذلك في نفسك  
طه ان يتوقف ذلك بان يتبع ما بين لك من الحق ومعنى قوله ان لم يتوقف على ذلك في نفسك  
يعني انك سبحانه لا يظهر لك في العلم بالشيء الا انك في نفسه فانه لا يظهر في نفسه ولا يتوقف على  
احد من العلم بالشيء بغيره له فاذن هو العلم بالشيء في نفسه الله مصوغ  
ان له صانعا فظهر له به ومعنى قوله ربه انما منع منها ان لا يضل الى خلقها  
ان تظهر من تلك من التوكل بصورة المصوغية من التوكل فالتوكل في العلم بالماهية  
العلم بالذات كانت الفؤاد الا ما هو عليه فلا يفرق الا كماله من كماله وجودها  
بحسب ما لها من العلم بالشيء من ربه **قلت** واما في العلم بالماهية **اول** يعني ان الله تعالى يعلم  
الحقيقة في نفس حق يعرف في نفس محله ما به من كماله فاجبت وافترق ما عرفك انرا  
لا ينفصل الثاني بل باللسان والبيان والصفات وهذا الاكوار في العلم بالماهية  
انفسه ذلك مع بغيره استدل بالعلم بالماهية حتى يصل الى العلم بالارواح ونفسه  
على خفايا الارواح والاعمال **قلت** واما في العلم بالماهية **اول** يعني ان الله تعالى يعلم  
يعني انك بتجهد في النظر والافان في انفس مبرمجها ذلك في العلم بالماهية والاعمال  
والانفس في كمالها **قلت** ونقد عندي بانك وتبينك على قوله تعالى  
ولا تنفعا العلم بالماهية بل علم ان الحق والبر والفؤاد وكل ذلك كان عند مستقلا **اول**  
قوله ان قد عطف على نفسه يعني ان في علمه الانسان فقد عطف بانيه عنده انك  
لنفسك من البيان في معارفك ونقد فاذن وعمل ببيانك اعني ان يتفصيل البيان

العلم بالماهية

في الاستقراء  
في المطلق

بها انما هو بالعلم بالماهية



وقد عرفت تبيننا ان عندنا تبيننا ان ما نحن عليه قد عرفت انك انما اكلت من ذلك  
 الخبز والافقار بالبركة علم انك لم يكن ذلك زبور الله الذي خلقنا على هذا من غير ما كان  
 مسبوقة اسما فانتما ولقد عرفت انك قد اكلت ذلك **قلت** وتعلم انك لا اكلت  
 عليه فقال الامير ان قوله تعالى لا تأكلوا مما لا يحل من الارض هو ما لا يحل من الارض  
 على **اول** هو ما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 تبين انكم لم تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 وذلك انكم لم تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 لان في وجوده من حيث كونه انما هو ما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 الضمان من غير انشاء فانه من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 اكلها الامير ان الذي في من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 المحتاجة الثانية لا تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 وظلما للميتة فانه من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 من الارض من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 وبالله الاشارة العباد ان لا تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 دليل الحجة **اول** هو ان هذا الوصية بان لا تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 بالظن بالسمع والافتقار الى البرهان فانه من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 او من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 اكلها من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 للمرحلة الحقة هو العلم العربي وهذا العلم العربي وعلم الدين والعلم العربي  
 لا تأكلوا مما لا يحل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض  
 التلويح العربي التلويح العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي  
 هو العلم العربي هو العلم العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي  
 من التلويح العربي هو العلم العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي وهو العلم العربي  
 وعدم العقيدة والتجرب في ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض على هذا من غير ما كان اكل من الارض

والسفر والتبديل والحيث والتمتع والبلادة والجزيرة وأما الفلك وعلم البقش والاسماء على الطاعات والأعمال الصالحات والتقوى والبر والبرهان في بيانها  
الروايات وفي وضع الأشياء تحصيلها وأما ما لها ودليل الوصفة الحسنة **قلت** وأما  
هذه العلوم فتشتمل على **القول** يعني انهم البقش والتقوى وبيان الخلاف قد  
تشتمل في هذا الدليل الذي هو دليل الوصفة الحسنة **القول** يعني ان البقش ولا  
بيان الذي هو دليل علم الخلاف لا يكمل بمقتضى الأدلة الدليل لا لأنه جعلنا العلم  
ما من من ذلك والرتب ثلاثة في علم البقش من وصفة هذا الدليل **قلت** ولكن  
بدون ملاحظة هذا الدليل لا يقع على البقش لأنه أقدم من العلم به العلم  
**قلت** ومنه ان العلم القابل للنقل **القول** يعني اننا قد علمنا أنه لا يمكن  
العلم لأنه من البقش ودليل الوصفة الحسنة في هذه البقش والنقل هو الكتاب السوي  
لأنه مستدل به ومنه كل شيء **قلت** وشرطه انضاض عقول يعني ان الضعف  
بالحقيقة وهو ما يملك من **القول** يعني شرطه انضاض العقول وقوله ما فيه  
انضاض عقول يعني ان لا يرد على هذا الدليل ما في ما هو الحق والخيار والاختيار  
والعقل يحكم بين ما يقتضيهما لئلا يقع ان انضاضه اطعن بحكمه ان تكون  
ما الزك به من هذا الدليل لما بينهما من كمال الحجة والاختلاف ولما كان الضعف في  
الاشياء صلاته فيها كان مستحقا للقول عندنا فاذ لم يقبل من فقد علمه انضاض  
**قلت** وعنده قوله قل لا بد ان كان من عند الله فكم به من فضل من عطف  
شفاق لعبده وقوله قل لا بد ان كان من عند الله فكم به من فضل من عطف  
اسرائيل على مناله فانه واستمر به ان شاء الله في العلم الفاضل وكيفية انضاض عقول  
لعبده الذين في العواصم انكر على العقول بالبر والبرهان وان بعضا ان كان في  
كما تقولون والبرهان فانه في علمه سواء وان كان هو كما يقولون وهو كما يقولون  
فقد يجوز ولكلهم **القول** هذا وما له من نفع هذا الدليل لا تالاه وهذا **قلت** هذا  
مختار دليل الوصفة الحسنة **القول** أما مثل هذه الآيات يعرف هذا الخط وكيفية  
الانضاض في الاحكامات **قلت** وما دليل الحجة الذي في **القول** ان ما دليل الحجة



بأنه ليس **قال** اما دليل المجادلة بالقياس فهو وهو معروف بان العلم بالحق  
 يقال ان الدليل محض فيه لانه هو على المناقشات والمعارضات واما الدليل بالان  
 لان قلبي فيها ما خذته ولا معارضة لانه لو استدل محققا بالدليل بالان لا يوجب  
 عارض فيه بل محقق كانت المعارضة ليست منه ولما في من دليل المجادلة بالقياس  
 لانه لما كان مبدئا على المقدمات فكيف يمكن ان المعارض السامع حصل اقل معضا  
 منها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض  
 ومعارضها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض ومعارضها معارض  
 على حيلها ما لم يخلفه فتروا لانك لا توافيها والاعتقادات فغلق الدليل بالان لا يكون  
 لم يتبين على غير من تلك فاذ انتم تعلمها معترض فتدبر فيهما مديح **قال** في الله  
 العلم السرمية **قال** يعني ان هذا العلم لا يتعلم من مقتضى في الحكم الشرعية الشرعية ولا  
 في تلك ان العلم النافذة تلك في كماله لا يتعرف اليه بحكمة وفيه فاعادته واستقامته  
 ومقتضى ذلك فهو فضل لانه لا تملكه كما هو معلوم عند اهل العلم بالحق ان دليل الحكمة  
 لانه الحكمة علم المصداق على بر ودليل للوعظة لحسنه للبرية الصادقة العلم  
 الانساني وفيه يثبت دليل المجادلة بالقياس للثقة القاطنة او علم الشرعية ولا  
 هذا اشهر لما لا يوجب بان يكون كل دليل علم **قال** ومنه العلم والنقل **قال** ومنه  
 هذا الدليل العلم الذي يحصل العلم به او بصورته وهو عبارة عن المكتوب في النفس  
 كما ان اليقين عبارة عن الجموع في القلب من الحقائق الحقيقية وان المعرفة عبارة عن  
 تصديق المعرفة في القواعد على ما شرنا اليه ويكون ان الله تعالى يبين ذلك  
**قال** ومنه العلم ايضا **قال** بان يقيم الدليل على الحق المقتضى في علم الميزان وقد  
 ذكره العلماء في كتبهم الاصولية والشرعية بل لا يكاد يجمع بين هذا الدليل ولو قرأ على  
 خصمه في اقامة الدليل على حجة ابطال دعوى خصمه يتوهم من المناظرات قد  
 ظلم لمعلم وان كان مبطلا ولا يكون المجادلة بالقياس بل يكون بالقياس هو  
 ولهذا **قال** والامكان المجادلة بالقياس هو مثل ما مرزاه اهل المنطق في القضا  
 وبكيفية الدليل وما ذكره اهل الاصول في جرح من الأدلة وبكيفية الاستدلال على حجة

من العلم بالحق

يكون

يكون فيه انك رخصت ان كان من ضمن ان البطال في حجة ولا استدلال بها على  
 حق ولا على البطال باطل ولا يحتاج هذا الى قيل ان الكتب يثبت في قبول الانك وحيد  
 غير الاناد واذ انك انضحت للسائلين والمستدلهم وعلمهم ولكن لا تنقل عن احد  
 حقا من دليل الموعظة لحسنه فانه في حجة طريق السلامة والرحمة في الدنيا والآخرة  
 في الآخرة وهذا اذا لم تنل دليل الحكمة والآخرة وكمن الشاكرين قلبي وراعيها  
 دان فربة والله سبحانه يحفظ لك وعلى **قال** وهذه الكلمات معناها **قلت**  
**الفائدة الاولى** في بيان قسم ما بين هذا الاسم عند الطالبين لخلق معرفة  
 وبيان رخصة سواء كان لادائه او لوضاؤه **قلت** اعلم ان الذي يعبر عنه عند طلب  
 معرفة ما يوجد **قال** يعني انما يريد رخصة في عرف به عند الطالبين سواء كان يحل  
 امر رخصة ام يتبرع به فانه في الوصلية يقال الجهد للمطلق والوجوب في ذلك  
 الاجام وصف نفسه به ولذا وصف نفسه كان ذلك الوصف في حجة غلو فانه وهو  
 لا يعرف بخلو فانه لا يثبت من مقامهم **قلت** ثلثة اقسام **قال** وجه الحجة في الثلاثة ان  
 التي اما صانع او صنوع او مصنوع فالصانع هو الوصلية لخلق والمنتج فعله والمصنوع  
 ما سواه الله سبحانه من مصنوعاته **قلت** الاول الوجود الحق **قال** يعني الوجود الحق الوجود  
 الربوب للقدس عن كل ما سواه وبجمله ما هو مفضل عنده لخلق العبادة عليه فاذا  
 اطلعت العبادة فاما تنفع على القول ان الدليل عليه وهو ما اوجبه عقله من صفته  
 لعباده وهو ان ذلك العنوان الذي هو الوصف ليس كذلك شيء وهذا يعرف به ان الله  
 كشله شيء ولو كان ذلك الوصف الذي يعرف به مسئلا كان يعرف الله بانه مثل  
 قلت فاما على العلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وعلى قوله بان ان يكون الفضل ليس  
 كنهها شيء وهو خلاف المعروف في الله لعل الاسلام قلنا نعم يعرف الله بمعرفة  
 انه لم يثبت من جميع الصفات حتى عن الخلق كما قال عليه السلام قلنا نعم يعرف الله بمعرفة  
 اشارته ولا سنانا احاسيس كنهها من لانك بمعرفة فها من كل شيء حتى في الامثلة الشيء  
 من الاشياء ومع يكون ليس كنهها شيء فاحتمل يكون اية معرفة فاذ تعرفت الله بها  
 عرفت انه ليس كنهها شيء فافهم هذا ولا تنهم من هذا الكلام ما فهمه الضمنية فافهم

لا يكون ان يكون

من العلم بالحق



وهو قوله تعالى

جاء في نسخة - بها هو ايها

واللهم ولا تبرأ  
واللهم ولا تبرأ

ولا في شيء ولا مكان ذلك  
الشيء محبطا به



الحمد لله

ضمیمہ اول

2























المناشقة والانتاج حرفة الكفاية  
التي هي الغاية من الازدياد والحيث

بوجله راجت فیه قبل ان یصل  
بقی لهم من الکافور وینتکاهی  
ذات الکافور



فانما هو الخلق عرف بما هو من نفسه به **قلت** ولما خلق الله الانسان **اول** في كل ملة سواه  
سجدة بنطقه وجلا له لانه تعالى جلا لا يجده خرم بالان لا يفقه بالانته فهو سبحانه  
المتكلم الوهاب لما سواه **قلت** وذات مانع وذات بلا اعتبار وما اشبه ذلك **اول**  
الله سبحانه ذات مانع اي يحجب خالص من التعبد والتكفر والتوكل في نفس الامر  
ولا في الخارج ذلك لان الله لا يمتنع الا بغيره او بغيره او بغيره او بغيره  
مجردة عن كل قيد حتى يخرج من غير بل وما اشبه ذلك من الاسماء التي يظنون على وجود  
الشيء فيقول **قلت** وكلها على ان خلقه فتمتع على مقاماته وعلااته التي لا تعطل  
لها كل كان **اول** هي ان هذه الالفاظ المذكورة مثل ذات العزيم وهو **الاول**  
وهو انما الذي تال عليه على خلقه خلقها الله سبحانه للعباد ليعرف بها الله تعالى  
الاستدلال على الله سبحانه فاما هذه الالفاظ فانه على تلك المقامات  
التي هي عنوانات اللغات وهذه العناوين مظاهر لخلقها وجعلها على افعالها وادارة  
قوى جميع افعالها بغيره بها من غير ان تفرق النار والذات لخلقها لخلقها بها لافها  
او لخلقها على فعل النار وانما هي تلك المقامات لا تعقل في حال قال تعالى فاعلموا  
ثم ربه الله **قلت** وفي موضع علم البيان والذات بحيث عده هو المعلق وهي  
التوحيد **اول** هي هذه المقامات في موضع علم البيان اي التوحيد كما قال ايراني  
مستوفى يعني ان علم التوحيد بحيث عده عن غيره هذه المقامات الذاتية وليس موضع  
علم التوحيد كما تاله المتكلمون الله ذات الله لان ذات الله لا تترك كلفه بحيث  
عارضها الذاتية مع انه فعلا لغيره من هذه الصفات في عين ذاته بكل اعتبار  
امكان المقامات التي هي عنونه فاذ توجهت العبادات المطلقة والاعتقادات الصالحة  
وقعت على العقول ان كانت من اهل المعرفة والاعمال والالتفات في معرفة العارفين من  
المقامات في المعاني اي اركان التوحيد وهو المستعان من كل من هو المؤمن من  
مخلوقين المؤمنين لان تلك المقامات عوارضها الذاتية في المعاني اي اركان التوحيد  
ولها هذا اسما واعلم انهم لم يزلوا يفرقون بين الله الذي لا يعرفه الا بغيره من الاسباب من  
ولولا فاعلموا الله وهو عز وجل في الله وهو عز وجل في الله وهو عز وجل في الله

فانما

وغير ذلك مما عرفناك ومن الله بركم ومن جعل خيلكم ومن جعلكم ومن جعلكم  
وامثال ذلك من كلامهم **قلت** **الاول** في الاشارة الى القسم الثاني وهو وجوده في  
**اول** المجرى الاصطلاح في التقسيم على تسمية المقامات والعنايات بالوجود في الوجود  
منه **اول** في تسمية المجرى هنا على تسمية هذه الرتبة التي هي اول المقامات بالوجود  
المطلق يعني ان هذا وجوده ليس هو الوجود المطلق بل هو الذي لا يتركه غير ذلك بل هو الذي لا يتركه  
به وليس مرادنا بالاطلاق ما هو له من ان المنة به الاطلاق الصافي على الوجود  
الممكن بل المنة بالاطلاق هنا على المعنى الذي لا كان الا بالاعتبارين فيكون وكان  
اول الاعتين ولم يكن يتركه ليقول عليه كان تسمية في نفسه وفيه تسمية تعلقه  
مستقلة والمعلق معنى تسمية في رتبة نفسه وتعيينه بنفسه كان بالتميز  
الى ما سواه من المقامات التي يكون حصولها متوقفا على شيء سواء مطلقا او غير مطلق  
الحصول على شيء في نفسه **قلت** ولما بين الالفاظ **اول** ليراد منه اول صادر عن رتبة تعالى  
بنفسه وهو التسمية والذات والادب كما قال الرضا المشير والملاذع والادب  
لانه اسما وعنايتها واسمها سميت هذه الرتبة بهذا الاسم لمقامها من  
الاول للتميز بالاعتبارين **قلت** والوجه الكلية **اول** اشارة الى من الكون الشامل  
على الفصل والعدل فان رتبة الرحمن العامة وهي التي استوفى بها الرحمن على رتبة  
وهي التي وسعت كل شيء والمنة الخاصة صفة الرحمن الخاصة بالمؤمنين فان رتبة  
الكلية لها المخالقات افعالها بل من الفعل للتسمية كما هو هنا وانما يراهم  
اول صادر عنه وهو الحقيقة المحلقة **قلت** والشجرة الكلية **اول** انما يراهم  
الشجرة الكلية اذا طلعت اعدا حيايين السابقين وانما سميت بالشجرة لكونه نظير  
في مظهرها وانماها كالشجرة المعرفة في ظهورها الى افعالها وارتفاع وغصون حيايين  
وشر **قلت** والنفس الرحلى **اول** هذا انما يطلق على احد المسلمين **الاول**  
معنى النفس الرحلى في حق الله ان هذا الوجود وتقوم به الوجودات الكونية فهو  
مسند اذ اريد بالنفس الرحلى المعنى الاكبر الى الشئ والارادة والادب كما توفى  
للمعرفة كالمستكمل بنفسه ولما ان طهارة وطهارة وقها وكذا انما انما المعنى



امسك بالان فما سميت اليه

[illegible]



































المتقدمة فيه اذ كل شيء حركة مخصوصه حركة تدوير او حركة حائل للشيء يفرق في  
ثبوت اقله التناوب ولها وجوه النسبة فبعض الحركات فان الامر فيها وهو الفعل  
كما في الحركة الطرية المتوسمة كقوى الاطلاق السبعة وشدة كثافتها وعاطفة في الطبيعة  
وجواهر الحياء مركبات النسبية فانما هي في هذه الاشياء وفي الامور فاعلم ان  
المسألة ليس فيها متقدمة ولا متأخرة بل هي في ذاتها متساوية في القوة والكمية  
على وجه آخر كما في هذه النسبة والتميز في الاجسام على وجه الحقيقة لتعرف  
هذه النسبة هناك على وجه الحقيقة واما في الاشياء المتقدمة في القوة في نفسه تعالى  
يكون بينهما فيكون معلوم متساوية في ذلك بل هو في سائر الحوادث **قلت** كذلك هذا  
اي الجواهر التي هي في نفس من الفعل والامكان والسر والظن وفيه في كل  
يظهر في كل شيء **اول** يعني هذا الوجود الذي هو في الحقيقة كما في نفسه اي في  
العلية من الفعل والامكان والسر والظن وهو متساوية في ان كل واحد من الفعلين  
الامكان الذي هو مكان الفعل ومن السر والظن وهو وقت الفعل في رب مرقبه  
اي من جهة ما في العلية نفسة لطف ووقايم في جيل نفسه حتى يكمل في نفسه  
اي لا يغير نفسه لكان في ذاته في وجهه في ذاته ولم يجل نفسه حتى يكمل في الحقيقة في نفسه  
من انما هو كمال في جيل نفسه لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
في الصغر لكان في جيل نفسه **اول** وكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
عليه نفسه منها اي من الفطنة في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
انما هو بالكلية في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة  
علم في الحقيقة بعض الصفة في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
وكيفية الحقيقة وان الاشياء مركبة من جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
وظهر انما هي كمال في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
نفسه التي هي عليه لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
المعروفة في النفس لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
انما هي كمال في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه

في جيل نفسه في جيل نفسه

**كان** وكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
المتقدمة فيه اذ كل شيء حركة مخصوصه حركة تدوير او حركة حائل للشيء يفرق في  
ثبوت اقله التناوب ولها وجوه النسبة فبعض الحركات فان الامر فيها وهو الفعل  
كما في الحركة الطرية المتوسمة كقوى الاطلاق السبعة وشدة كثافتها وعاطفة في الطبيعة  
وجواهر الحياء مركبات النسبية فانما هي في هذه الاشياء وفي الامور فاعلم ان  
المسألة ليس فيها متقدمة ولا متأخرة بل هي في ذاتها متساوية في القوة والكمية  
على وجه آخر كما في هذه النسبة والتميز في الاجسام على وجه الحقيقة لتعرف  
هذه النسبة هناك على وجه الحقيقة واما في الاشياء المتقدمة في القوة في نفسه تعالى  
يكون بينهما فيكون معلوم متساوية في ذلك بل هو في سائر الحوادث **قلت** كذلك هذا  
اي الجواهر التي هي في نفس من الفعل والامكان والسر والظن وفيه في كل  
يظهر في كل شيء **اول** يعني هذا الوجود الذي هو في الحقيقة كما في نفسه اي في  
العلية من الفعل والامكان والسر والظن وهو متساوية في ان كل واحد من الفعلين  
الامكان الذي هو مكان الفعل ومن السر والظن وهو وقت الفعل في رب مرقبه  
اي من جهة ما في العلية نفسة لطف ووقايم في جيل نفسه حتى يكمل في نفسه  
اي لا يغير نفسه لكان في ذاته في وجهه في ذاته ولم يجل نفسه حتى يكمل في الحقيقة في نفسه  
من انما هو كمال في جيل نفسه لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
في الصغر لكان في جيل نفسه **اول** وكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
عليه نفسه منها اي من الفطنة في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
انما هو بالكلية في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة اي في الحقيقة  
علم في الحقيقة بعض الصفة في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
وكيفية الحقيقة وان الاشياء مركبة من جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
وظهر انما هي كمال في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
نفسه التي هي عليه لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
المعروفة في النفس لكان في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه  
انما هي كمال في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه في جيل نفسه

في جيل نفسه في جيل نفسه



هذا بالشيء المسمى اي هذا الموصوف المسمى هو بالشيء الذي هو اما اذا اعتبرنا  
ذلك بالشيء الذي لا يضاف اليه فنعلم ان الممكن المتعلق بالشيء في نفسه فاعلم ان  
المتعلق كما قلنا في الشيء المسمى بالشيء في نفسه فنعلم ان الممكن المتعلق بالشيء في نفسه  
ولكن ليس هذا قبله متعلقه لان متعلقه متعلقه وتعالى ذلك وهو ليس بالشيء  
في الوجود بالشيء والشأن وهذا معنى قولنا في ذاته متعلقه او متعلقه بالشيء  
**ثالث** في الاشياء لا يتقدم الفعل في الجملة او في هذه الامانة معلومة بتقدم  
العمل لا غلاما ذكرنا بعض ما يتعلق بهما بعد انضيق بيان ذلك في نفسه لانه لا يتقدم  
في الحقيقة باعتبار متعلقه **ثالث** في العلم ان الفعل باعتبار متعلقه متعلقه بالمتعلق  
يتقدم في العلم فالاول مراتب المسمى في العلم الاول كما قال ان العلم يتقدم  
اذ كان متعلقه بالوجود الذي هو كونه في شيء من الاشياء هو اول العلم  
وهذا قال الرضا في العلم بالشيء قال في العلم بالاشياء العلم بالاشياء قال  
في العلم بالاشياء على ما في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
والعلم بالاشياء وهو كونه في الاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
كونه في الاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
**ثالث** في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء

واما المسمى بالاشياء فانه وان كان مذكورا فيها قبل الاشياء الا انه على وجه  
لا يتقدم فيه بل يتقدم له وان كان مذكورا فيها قبل الاشياء الا انه على وجه  
لم يكن مذكورا فيها على وجه المتخصص والشأن بالاشياء الا انه على وجه  
كذلك فنعلم ان العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
قبل ان نكتب العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
والبحر في الاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
المتخصص والشأن بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
بما قلنا **ثالث** في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
ذكره كان ذكره في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
فعله لم يكن بل ذكره في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
هذا فاذا قلنا ان العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
ذكره وهو معنى العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
الاولى كما في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
ويقال في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
بروح العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
الشيء هو سبب العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
لان وجود اول ما ذكره الله تعالى وجوده **ثالث** في العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
على انشاء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
الذي هو كونه وهو صدر الوجود قبل ربح الوجود **ثالث** في العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
العمل باعتبار ربحه من حيث متعلقه وهو الازالة التي هي الغزبية على ما في العلم بالاشياء  
العمل بالازالة اذ كان متعلقا بالعلم الذي هو الغزبية وما يشبهه وهو الازالة  
فان ذكره لان اول ذكره المسمى في العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء  
كما في الغزبية الاولى معلوم كونه واقعا هنا فان ذكره لان اول ذكره المسمى  
بعمل المسمى بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء العلم بالاشياء



[illegible][illegible]



[illegible]

۱۰۰

[illegible]







عن النور الصادق  
عن الإدارة وعن باقر  
النور الصادق عن الشبه  
فمن كتبكم

وہو و سو کا فعل ہے

جامع النور



















الكثرة والنفاد والمغايرة لأن العظام إذا اكتسبت اللحم تمت الخلقة فكانت لسانه رزابه  
 وجلبه وعقبه وكل من هذه غلغول الآخر فكانت متمازجة في أصلها من جنس  
 اللحم والجمجمة بالوجه المحفوظ للنشأ إليها بالامتداد بالالف الملبس بالالف  
 فعال وكذا يصح في هذه مشهور هذه المعنى للوسط الملبس بالالف فأنه كناية عن التفتت  
 والكثرة والمغايرة فكانت هيئت لا تفتت صورة الباء هكذا سرعان من الكثرة والمغايرة  
 بالنية إلى الف لا لمدح حال واحد ويعبر بها بالباء طلة والباء لعلها أن كانت  
 قائمة لم انضمت **فان** وانضمت على الباء وهما أن تخذل اللحم هكذا **فان** انضمت  
 الف على الباء لعل انضمت الباء بين الف والالف فخذت عن الالف اللحم لوسطه الباء  
 مراداً بين الف والالف لوسطه الباء من الطوارها كذا في هذه الف التفتت لم يحسن  
 بين الف والالف لعلها فالاها ما هي الباء على الباء لأن تنزلها في الباء أو في  
 وسطها وفيها كذا في طارها فأنها على الباء أي الف الملبس بالالف  
 يبلغ حدتها بواسطة اللحم هكذا **فان** ولو كان الميل هنا يبلغ الالف هكذا  
 فكانت الف والالف باء على ما بين في ذلك الدال اللحم والسر في الف اللحم والالف  
 البين في الميل كان أصغر من الضمير أو ما لب الباء كان الضمير أو ما لب  
 الضمير الملبس بها فأنه الضمير فيه فليقع الباء من الضمير فخذت الحرة  
 التي هي طبع اللحم وهذا على تنزيهه يرجع إلى الضمير كما هو كذا في هذه فأنه  
 قلنا أن اللحم حدثت ميل الف على الباء أي ميل صورة الف للصورة الباء  
 في الظاهر وفي الباء ميل صورة الباء هي الصورة لأن الميل جاز أن يول الباء طلة  
 ويصير أن الباء بالادراج الثاني هنا تزلت بتكررها فكانت عنها **فان** الباء هكذا  
 على اللحم فكانت لعلها هكذا **فان** معنى أن الباء الباء فأن الف انضمت إلى الباء فخذت  
 عنه الباء وحده عنده الدال بواسطة الباء فكانت الباء الباء وانضمت الباء  
 الأولى لميل كونه الباء الباء الباء تنزلت بتكررها على ما ذكرنا فأنه  
 الدال أي فكانت الدال بالادراج الأول بواسطة الباء فأنه الدال طلة من الطوار  
 الباء وفي هذا تمثيل الصورة تنزل الباء في تكررها وهي كناية عن تنزل الطوار

التي في جواهر العظام سوان في المولد وصورة الباء اللتان حدثت عنهما لميل  
 على الاستقامة لأن ابتدأتهما على طرفيها الأولين ما في كل واحد من عليهما  
 جهة الآخر لا بينهما من التوافق كونهما في شيء واحد وهو الباء ومن كونهما  
 ثانياً أيضاً لهما على اللحم فيجوز للميل المذكور في ميل الف على الباء فيكون  
 اللحم فكانت لعلها هكذا **فان** فلما نزل الالف على الباء هو الالف بوجهه لا في  
 في الدال والالف وذلك لأن الالف في الدال الأول مالت بوجهها على الباء  
 فكانت اللحم مالت ثانياً في الدال بتكررها الذي هو الباء على الباء فكانت الدال  
 في الدال الثاني مالت بوجهها إلى الالف الباء فكانت اللحم بتكررها ثانياً على  
 اللحم فكانت لعلها **فان** فأنما كان ميل الباء على الميل الالف لأن الالف عام في  
 إلى الألف والباء ملبس به فيل الملبس إلى الالف **فان** هذه الباء من الباء  
 ونقدرة أن كان الباء ميل الف فأن كان لها هو دون المائل يكون مجال  
 أن من مجال الالف في الالف ما كان قائماً ميل الالف إلى الباء والوسط  
 بالاختلاف فيكون لها ميل بالوسط طلة هذا الخبر الملبس بالالف في الف  
 لها وهكذا ثانياً الف والباء في سائر الحرف يتبع ما سمعت وهو مفصل  
 في محله وعلم الخبر وعلم الحرف **فان** ثم علم أن هذه الحروف هي هذه الحروف العظيمة  
 متطابقة في اسمها أحدها المرتبة الثانية من مرتبة الفعل وهو السحاب المرق  
 والثاني أن الف الفعل في فعل الشيء **فان** هذه الحروف العظيمة متطابقة في معنوية  
 وإذا سلطت أربابها الأصلية لكن المقام يقتضي أن يكون لافاً في باقي الكلام  
 على الفعل وقد اصطفا على رتبة من تلتها بعد وفاء ذلك بلحاظ الالف  
 الناقصة ولها مع اعتبار أن أصلها في الخبر يذكر كذا في نفسه كما مر ذكرنا  
 فتمت ذلك السبيل لعلها ومصلحة المذكور عند تعلقه به على رتبة أصلها  
 النقطه للوجه وثانيها الالف والضمير الحرف الأول طلة الباء الحرف الثاني  
 الحرفين وسميها الكلمة الثانية فأنطقت على الرتبة الثانية كما قلنا وثانيها  
 أن هذه الكلمة هي الكلمة التي فيها العنق الأكبر لها وجه وهي لعلها بالالف



























[illegible]

اذا اعتبر فيها الاثني عشر حقيقة في الواقع وحده ليكون كل واحد من اجل القول والم  
يتحقق الاثني عشر فيكون الجمل هو اصلها كذا سنك في انما قلنا فيقول عليه ان التركيب  
فانما المصلحة في ذلك بان يكون الجمل البسيط هو اصله عند وهو اصل عنه  
شيء واحد كذا هو اصله عند شيئين في قولنا فيقولوا وانهم في ذلك ظلال  
انما مشاهير في الاصطلاح نفسه وانما الالف في قولنا فيقول عليه وهو ان الجمل  
لما هو به الا انما هو في الالف انما يكون جهة الحان والبيان والبيان هو في ذلك  
ما ان كل يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
وهو ما به وعنده وبعده هذين الاثني عشر لا يمكن وهو ان الله سبحانه  
لم يكن شيئا وزاد فاما بان الله الذي اراد من الالف عليه كذا في الالف انما كان في الالف  
يقول فقال ومن على خلقه زوجان واما ان يكون في الالف انما يكون في الالف  
جمل متعلق بجمله في حاصه فيقول الجمل متعلق بجمله في حاصه فيقول الجمل متعلق بجمله  
بالمجمل في قولنا في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
فانما في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
ولا يمكن الاثني عشر في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
من ذلك فانه في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
ان متعلق بالجمله في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
فانما في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
سبحانه للجمل في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
على حصة ما به في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
فانما في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
الملك في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
حال للجمل في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
الافان في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف  
بوجه الجمل في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف انما يكون في الالف















وصفة الصور النفسية للجوهرية ابدالا ولحقها وهي برفق بين المكنوت والمكشوف  
وجعلها لا الله وصفها الى الزمان تنقسم في الاجسام بالمواد وهي اجناس الحركات  
واجناس البر والافلاس عالم الاجسام المكنون من اجناس العنصرية والصور الثمانية وفيه  
السنن هي الايام الستة التي خلق الله فيها السموات والارض والضا في عالم الكبرياء المظفرة  
والعلاقة والشفعة والعظام وتكسر الحرام في خلقها كثر ونظايرها من العوالم السبعة  
فيها اعادة كما روي في الخبر في خلق الايام الستة التي خلق الله فيها السموات والارض  
معناه قال في الفصول الاربع والمائة والصفحة ربه ما ان الانسان مثله ستة  
اشياء اربع طبائع حارة وطينية وريفة وجبوسة ونفس حسنة وهذه ستة  
ايام هنا انها وقته في كل عالم وكل عالم في هذه الايام السبعة في كل عالم  
عالم الارض عالم الهواء وعالم الماء وعالم النار وعالم السموات وعالم النجوم  
الارض وهذا من قولهم في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
اطاعت سبعة عوالم في احوالها عالم النار وهو الاستغفار في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
عالم الهواء احر من النار وهو سلاط العالم كله وسكن في ادم الذي لم يشرع  
في خلق وعالم الماء الذي هو فوق الارض في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
عالم النجوم في الارض عتابة منه قسا وعالم القرب وهو الارضين السبع على الارض  
طبائعها وما انقده من امان البحر ومن المادن وعالم السموات وهو الكبرياء من جرم  
من هذه العوالم التي قبله في كل عالم العنا في الاربع وعالم الارض وعالم السموات وعالم النجوم  
العالمات المنشأ اليها ما ساقها وقول هذا من قولهم في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
الكيان مريد الكيفية فالكيان في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
يعني ان كل شيء في الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
والنفس والروح وعلى الكيفيات الاربع اربعة في الارض والارض والارض والارض والارض  
فكل شيء في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
السبعة تحتها في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
منها اصل وجود كثر في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق

الخلق

في الآخرة وهو العالم الاكبر فهو ما لله من تحت الله عالم الحيوة والحيوات  
عالم الحيوة في الآخرة واليه الانسان ينقله ضال في التاويل ويجعل في كل شيء من الخلق  
قوة في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
كثرة في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
وذلك مثل ما ذكرنا سابقا في الاربع في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
والرق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
في الدنيا والآخرة كانت ثمانية كما اسما اليه في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
عز في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
والآخرة يوم القيمة بالحق حيلة العرش الذبابة في الدنيا وحيلة الذبابة في  
الآخرة فاما في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
لاهل الجنة من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
الشرع والحق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
ظاهر في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
لم يكن معلوما في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
فالخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
نقل من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
اسمها في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
سماها في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
ومن غير الجبار والحيوة في الدنيا معرفة واما في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
ابدا وما في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق  
بالحيوة في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق في كل شيء من الخلق















[illegible][illegible]







كل في انفسهم واستلزاما على ثبوت التركيب كما عرفت من مادة وصورة وان المادة  
في الوجود الصورة في الالم وهذا من قول الالف في الالم المعنويين وقولها  
الوجود والمادة اريد بها المادة والصورة فلما اتمت ما هما في الوجود والمادة  
في الالمية سؤله كان ذلك في الالم انما يكون فان وجودها هو مادتها  
هذه هي صورتها وفي الالم يكون وجودها من العناصر والصورة لان المادة  
والصورة في كل شيء بحسبه مادتها هي صورتها من حيث رتبها في الكون والكل  
المجرد تمام والمادة في الصورة في الالم مثلا فانها تظهر في القابلها وصورتها  
هذه في الالم ولو عرفت ما هذا من حيث رتبها في الكون الالم في الالم  
ام في الالم فانها مركبة من مادة عنصرية وصورة مثالية فكل من رتبها  
في الكون الرتبة في الالم انما المادة في شخصها في الصورة المثالية وهو ما يظهر  
الصورة وان كانت من المثال فاما تظهر في الشخص ان رتبها في الالم في الصورة  
كان ذلك في الالم كما مثله في الالم ام في المثال كما مثله في الصورة في الالم  
وسؤله كان ذلك في الالم كما مثله في الالم في الالم في الالم في الالم  
ذلك في الالم كما مثله في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
في تلك الصورة على الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
يعتبر وهو الصحيح على الكون في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
تأمل لان الوجود هو الذي يصدق على الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
عبارة عن المادة والصورة فارجع الى الانسان الحقيقي التام هو الحيوان الناطق مثلا  
والخصر الحيواني في المادة والخصر الناطقة هي الصورة ولم يكن لها من غير الالم  
لما كان الخلد اما احتقيقا او كان الوجود في المادة لما كان بدونه تاما او لما كان  
الوجود في الالم اما احتقيقا او كان الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
لانه ظهوره في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
او انه الوجود في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
ان الوجود في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم

قوله

من اجل وبعوى الشبهة والظلية باطله وبعوى الاشكال المتصور والمفعل ايضا  
باطل انما فعل الذات المتقدمة مع غيرها تحت حقيقة واحدة فالواقع المعنوي  
يكون بل في ذاته من اجل وبعوى من كل شيء مناسبة من حيث النسب الاربعة فلا يخرج  
الاعطى فانهم قلت هذا هو المستند من كلام اهل الصمدية من ان الالم في الالم في الالم  
مستند في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
قلت ولما اطلع عليه المتقنون في الحكماء من ان الالم في الالم في الالم في الالم  
فان الصورة اذا اظهرت المادة فوجدتها في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
المادة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
من كون المادة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
خلق الخلق من غير وجوده في وجوده في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
الصورة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
السيد من الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
عليه المتقنون من ان المادة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
لانك ان رتبته في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
في مادة الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
كل من رتبته في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
هو تمام سؤله كان من رتبته في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
هذا فاعلم ان الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
نفسها في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
لا العكس وهذا يوافق تأويل في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
والشبهة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
ليس فيه حسن ولا قبح فاعلم ان الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم  
لكن الصحيح في الصورة في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم في الالم



ان قولهم وان كان اصلها بعيدا من جهة المناسبة حالها على القامان **قال** دائما بمعنى  
غير الاصطلاح والتمسك به مع قطع النظر عن المناسبة فلا محذور هناك لا ينبغي  
به كما ان اذا اريد به هذا الاصطلاح الضرب بل بما يقال ان ذلك ليس باصطلاح  
دائما الواضح فلكه العربية وعرفه سبحانه وتعالى يتبع ذلك لذلك **ان** انما  
جزء من اهل كل عصر على الله اذا اختلف لهم الاصطلاح على غير نقول من اللغة لتكون  
المناسبة بل في مقامهم فلهذا الاصطلاح وتعلم ان الصورة هي اللزج والمادة  
في العلم بعيد من المناسبة بل ابلغ ما استرا اليه فهاذا في انما يتبين والفتنة  
مع فو قد وجد في الاصطلاح غير العلمين المناسبة جاز ذلك ولكن لا ينبغي  
تأويله بالابتعاد عنه فانه لا ينبغي منه دليل لها ما ذكره في سورة بقره الانجيل  
الراس عليه فانه مشتمل على المناسبة التامة في علم الفاتحة وانه في اللزج على كثر  
من العارفين قبل ان اصطلح به على احتمال الحقيقة وضحاها الوضوح اللزج  
العربية لها الحق كما ينبغي من احوال البصائر فلا شك في **قال** فاذ اظهر لك  
ما قد بنينا في قوله **قال** في هذا العلم من جهة الاستدلال وهو سلمنا ان ذلك  
ليس من اصل معصية الله فلهذا الاصطلاح المناسبة التي هي اصل العلم **قال**  
انما اريد بهذا الكلام ان استرا اليه في كل من نظر في كلامنا انما لم يظفر  
ما قالوا انما اذا اختلف في ذلك بان يجعلوا فيهم سلب اعتداه وان كان الانكسار  
منه في كلامه في لغة هل يمكن التوفيق بينه وبين كلامهم فلا يربطه بحق عليه  
لا يربطه على ما قالوا فكيف وافقه وايضا في قوله **قال** في اللغة اللغوية على غير  
ان كلامهم وان لم يكن حقيقة لكن مناسبة فلهذا المناسبة اولى من غيره وكما  
بالصريح لان المناسبة انما حصلت فيهم فيقولون كثر من الحكم المنقول من يفتح  
العلم بتلك المناسبة اولى بكثير من تتبع مسائلنا وقد على كثر منها والله سبحانه  
هو الموفق **قال** عيان الفاتحة في المناسبة ان الفصل في اللزج وهو اللزج والحقائق  
والفتنة ظاهر وانما هو في اصل العلم وان كان في قوله مركبا منها كما روي  
عن الحسن بن علي بن ابي طالب انهم ما معناه ان الانسان خلق من اربعين اية وروي

من اربعة وستة من الله فاقى من الاله العلم والحق والعصا المعروف والحق من الله العلم  
والعلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
هو اصل الانسان لان الله هو العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
وقد روي في ذلك كلامه في الفاتحة في قوله **قال** في اللغة اللغوية على غير  
في ذلك فان ما فيها من العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
كالصورة تتعلق بها من الله العلم والحق **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
فلا ينبغي تلخيصها بل انما تلخيصها مع ما ياتي من بعده من انما **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
الذي هو في الصورة بل انما تلخيصها مع ما ياتي من بعده من انما **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
جميع النسخ في العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
من الحكم كالتكليم مستوية في الصورة كما روي في قوله **قال** في اللغة اللغوية على غير  
التي جعل الله من هذا العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
انه فان يلى العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
على ان الصورة في العلم انما لا تظهرها الحكم وانما تلخيصها في اللغة اللغوية على غير  
في اللغة اللغوية في العلم انما لا تظهرها الحكم وانما تلخيصها في اللغة اللغوية على غير  
لا ينبغي تلخيصها بل انما تلخيصها مع ما ياتي من بعده من انما **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
صلها العلم والحق والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
وانما صورته انما هي الصورة في اللغة اللغوية على غير  
ويل ونظير في قوله العلم والحق من الله العلم والحق من الله العلم  
لما قاله بعض المعترضين **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
لما صنعته على احوال ولو صنعته كليا يفتح ولو صنعته انما انما **قال** في ذلك كلامه في اللغة اللغوية على غير  
وفي اللزج فلهذا ما قاله الفقيه ان الله عز وجل على سائرنا ما دللنا فان كان يري  
الكثيرين من علمه فان كان في صورة النساء فلهذا ما دللنا فان كان يري  
يجعل تلك على احوالنا مطابقة لما قالوا ان الله عز وجل على سائرنا ما دللنا فان كان يري  
والعلم التي يتلخص منها العلوم في الصورة التي تلخصها الحكم وتلخصها في اللغة اللغوية على غير































في التوفيق قال وهذا الذي انزل من الكتاب المذموم هو الذي ذكره الله عز وجل  
 في قوله تعالى جعلنا من الماء كل شيء حي وهو الوجود المعنوي وهو من سبل الشبهة  
 التي اختلفت له من الشبهة وهذا هو الذي يسمى بالمذموم هذا المذموم يكون كل شيء حي  
 اول هذا بيان الوجود المعنوي الذي منه خلق الاشياء ولا ريب هو المادة الاصل لكل  
 مخلوق لان الذي افاض من هذا الله سبحانه هو المور الذي خلق منه الاشياء كما  
 عليه المنقول عن اهل التوفيق من القول بان المادة لا بد لها من العقل وقد اختلفنا  
 سابقا ان عاقل المادة في صنع الحيوان لا يدخل عليها العقل من عند التجهيز فقولنا  
 صفة الحاتم من جهة وصفه الباب من جهة خلق الله ان اكرم من القريب من الله  
 ان خلقكم من ارضهم اذ انتم لم تدرن قالوا في ذلك على من هو المادة وهذا  
 بل هو المخلوق لا انما هو المخلوق نظر ان اقل ما يشي عن الله هو المادة وهو  
 والمادة هي الصورة لان الصورة هي الحيز والصفة وبها تكون الاشياء التي  
 ان المخلوق هو مادة للباب والسر والشمس والكلب واما ان يكون ذلك على  
 للباب في السرة والشمس وهما لا يفتقرن في الحقيقة لا يكون من عند  
 الانفة في كل ذلك الوجود فانه مادة تصنع لغيره ولا يفتقر لغيره الا بالاشياء  
 المبنية وهذا الوجود هو الذي ذكره تعالى على خلق الانسان فقال جعلنا من الماء كل شيء  
 حي وذلك حين اطلق المبنى على القابلية التي هي الصورة فقال لعل يفتقر  
 بعين به الماء وقال ايضا فاجريه الارض جعل منها كل الساق الذي هو الماء وهو  
 المادة التي هي الماء وهو الوجود الذي يتكون كالمحيط المهاد وهو الوجود  
 المعنوي اذ الله العقل الذي لا يهاول مخلوق من الرخايش وهو المادة من عند  
 المبنى في انما يكون حقيقة مع اختلافه فيكون بعضها من المعنوي من  
 بعد المبنى فظاهر هذا القول الحقيقة المحلولة من رتب المتطلبات في الوجود المعنوي  
 وهو ان المبنى لا ينحل في الاشياء المستفيدة المحلولة من رتب المتطلبات في الوجود  
 بان الفصل الذي هو الوجود المطلق وبيان الفصل الذي هو الوجود المعنوي ومعرفة  
 تركيب من السهل واللازم ان من السهل في الاحتمال الثاني كما هو اظهر الحقيقة

الحيث

الحادثة من رتب المتطلبات بالاحتمال انما يتوقف ظهور العقل عليها وان الوجود المعنوي  
 ان العقل الكلي والجزئية لا يكون اول ظهورها وجود العقل وهو ما قبل الشبهة  
 كما قلنا منسطين في رتب المتطلبات الى الحاجة له في رتبته من الشبهة لا انما ينزل الى  
 ان العقل لا يتوقف على عين قاله انما يتوقف على المادة اقل من العقل فقولنا في رتب  
 الاقبال كما ان حادثة ثم كما انما كان حادثة ثم كما انما كان حادثة ثم كما انما كان حادثة  
 ثم كما انما كان حادثة ثم كما انما كان حادثة ثم كما انما كان حادثة ثم كما انما كان حادثة  
 واسطة وهذا الوجود المعنوي المتوقف على المادة كما قلنا في كل شيء حيز في العقل  
 فوهم من المادة المعنوية والمادة الزمانية والصورات الجوهرية والمتطلبات وفي  
 الادراج في رتبته في المادة النفسية وفي النفس كذا في رتبته في النفس في رتبته  
 الجوهرية وفي الطبيعة في رتبته في الجسم بسيط فاما في رتبته في الجسم في رتبته  
 المعنوية في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 المتناهية في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 في الجسم في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 محصورة في الجسم في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 في الجسم في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 هيئات دائمة ومركبات خلية وجوهرية في رتبته في الجسم في رتبته في الجسم  
 والبرق والاشياء في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 وتحققها با شياء معينة لبعض اقسامها في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 وقد رتبنا في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
**قلت** وما اذا اردت ان تفر من هذا الجواب فبقا رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 اللفظ هو الوجود المعنوي على رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 المتناهية في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 من الماد الجسم في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور  
 ايضا ومعرفة معقولك متروكة في رتبته في الجسم ان الماد الجسم في الصور المتناهية في رتبته في الصور





















دهلی

[illegible]













اشتهبه انفسهم على الحقيقة هوذا التمام به وذكرنا به وانما ما فيه هو هذا الآن  
طليح شهوة لاقتهم في نفس الامر وانما في علم باقوة الشيطان في نفس الامر مطلوب  
حسن وتيقن انظر مثلا الى اننا نأخذ في نفس الامر ليس حسنا بل هو قبيح وكيف يتيقن  
البليل عند الزايف واذ الموت ان يفر من تحت فانه من وقوعه من الاجتناب على الجسد  
من محاربه من تحت فيجعله في الآخرة الشهوة اسرار بطول في ذكرها بل في الكمال  
**فان هذا هو القدر المتولد من نور النفس في عالم الظلمة وفيه انفس كانوا**  
**في الدنيا كالسحابة في الجنة والابواب والنار والابواب ثم كسرهم في نور النفس**  
في لعمري ثم صبرهم الى الطين او طين الطبيعة **ان** صفات ما تقدم من ذكر الشيطان  
للمؤمنين في النار وهو الخلق الذي انعم الله به في الآخرة بكنة في النفس  
الخصبة التي تمتاز بها وتتم ولأن الخلق الاول الذي هو الله والنور  
المتوسل ان الانسان مماثلة الى الله الملائكة فيه ايضا فكيف يرجع وجوب  
والخلق مكلفون به وكذلك في الدنيا حتى على انهم المكلفين اذ الله وجوب  
ان ينجي عليهم التكليف والآن كان عندهم تكليفهم لا يطابق ولكنه تعلق  
حيث لم يجرى حكمته بخصائمه عليهم لانه من المبدأ الوجوبية لم ينجي التكليف الترتيب  
عليه واذا كشف المكلفين عن صفاتهم العقلية وجدوا الطبيعة اي الصورة  
المرسل عليهم تترك تلك التكليف بغير علمهم علمهم ومانع تلك  
للمبدء لم يسل من الخلق الا ان الخلق الثاني حصصا من صفات الصلوح في  
والآن كان قارها واما ما خلفهم منها بل ان الامر والشيء في الآخرة وهذا هو الخلق  
الثاني وقد كانت الخلق للكل من تحت النور والنفس والنور النفس هو الخلق  
المتوسط والنفس الكلية وهو صورة النفس في طين الخلق اذ الخلق الذي  
تحت الشجرة في الجنة هذا معنى كونهم تحت النور والنفس لانه هو الشجرة والادنى  
في عالم الظلمة كما في تلك في الشجرة وفي الآخرة قبل ان يعلمهم التكليف في  
في النور والاصغر وهو الروح الكلية على هيئة وفي ذلك لانه باعتبار انساني  
جهات جوهرهم لا بعد الصفة له فيجهوا اليه من كل جهة فكانوا على هيئة النارة

النور

لنا من جهاتهم وفي جهاتهم لا كل جهة فكانوا وهذا في النور وهو النور  
النور وهو العقل الكلي فلما تدركوا النور الاصل كانت افعالهم متوجهة الى العقل  
في الجنة والعليا واسانهم من طين النور والنفس والروح الكلية كانت افعالهم  
وارتفع من اسانهم لغرضهم العقل والنور لا يفسد واسانهم لفظ واكتشف جهاتهم  
الاصغر والنور والروح فاختلست افعالها الى العلوي واما ما في متعلقه بالان عقل  
فامتدت كالورق وكانت افعالها ارق وان طينها وورقها وكانت اسانها  
لعمري ولفظ كانت افعالها كانت في جهتها اشبه الاشياء بوقد انفسهم  
فاطغوا عليها وورق الاشياء لم تزلت في مرتبة النفس ثم غداها تحت النفس  
ككاف في النور يعني بعد ان قال لم يستمر بكم وحل بكم وعلى بكم بعد الله  
الخصص من النور لانه هو الشجرة وفي اولها شقت عليه الحكمة فقال للحيين  
للجنة ولا ياتي وقال الملائكة لا ياتي الى خلق اهل الجنة لاجلهم ولا  
الي بعد ان يقولوا مني ما دعوتهم اليه مختارين فخلقت اهل النار بانكسر  
لنا ولا ياتي بعد ان كانوا ما دعوتهم اليه مختارين ثم كسرهم في النور  
في مكة اربعا سنة بعد ان كان لهم الحظاري يستريحون في مكة في السنة والنور  
الآخر في الطبيعة لانهم بعد ان تم خلق من طين الخلق في السنة تمتازت بهم  
كانوا بعض الخلق من غير اسودهم ووطبه غير راسية صارت في اركانهم  
لجانب الجوار وانكر من انكر كسرهم في النور الآخر يعني انهم فكانوا على هيئة  
صلحا ولا طبيعة دائمة فلهذا في هذه الاخرة كانها على طبيعة وخلق حار وادنى  
وراسية ووطبه الدنيا بها واصغر منها صهي في بعض في مدة اربعين سنة لانه  
تعالى خلقهم من غير صفات بكل قبضة يتم كسرهم في اربعين سنة في اربعة  
ادوارها كل دورة في عشرين سنين لتتأكل كل دورة في العشرين سنة وكل دور  
نسبة في هيئة من الوجوه استندت على القبول اربعة سالها ان يخلق  
من الصفات هو القلب من حار للجهات وقت تلك الصفات في اربعة ادوار  
عناهم اربعة ادوارها وادنى منها وادنى منها وادنى منها وادنى منها





التي كانت تكون ما كان من انما منع اذا عرفت الايو حلا فاما عرفت الخلق والملك  
في الزمان اما في المكان فظاهر على ان الزمان فلا ان الزمان طرب الامتداد والمكان  
فيه ولا في المجلد فيكون طربا لا امتدادا فانه **ثالث** وهو ان النسبة حاسر  
التي في السهل والامكان يكون كل واحد منهما في كل مرتبة من الاربعة بنسبها عاوية  
بالسهل والامكان بنسبة الزمان من النجوم والافلاك بنسبة الاصل من النجوم والامكان  
التي في المجلد فيكون طربا لا امتدادا فانه **ثالث** وهو ان النسبة حاسر  
من النجوم **اول** بين صفة النسبة حاسر اربع المقطعة والافلاك طربا في الكلا العامة  
وعاوية من السهل والامكان يكونان في كل مرتبة بنسبتهما كما في الزمان والمكان فاما  
يكونان في الاجسام في كل مرتبة بنسبتهما فكان محال فيكون طربا لا امتدادا فانه  
ان طربا في العالم المثال في المثال بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الافلاك في هذه في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
في الصامر من كونها في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
النسبة الاربعة بنسبتهما في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
ان يتحقق قبل التحقيق في الطلقة والافلاك في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
في الافلاك في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
المقطعة التي هي في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الافلاك في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
للمرور في كل ذلك انما هو في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
عليه من الوحدة والبساطة فاعلم النجوم مع الفلك في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الذات وبنسبة الاصل وبنسبة الفلك في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
بين الزمان والافلاك في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
او ظاهرا من النسبة التناسلية بالسهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لها ومعلوم ان طربا لا امتدادا في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
من النجوم والافلاك في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه

دع

والصالح للزمان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
والصالح للزمان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لن النسبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
للكل بنسبة صفة اربعة كل منهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
جميع مراتبها بنسبة الزمان والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لن النسبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
النسبة وان كانت في الزمان والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
في كل مرتبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
محال فيكون طربا لا امتدادا فانه  
عن الزمان والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لن النسبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
تلك كون مع السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
مسافة السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
من كل واحد منهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لن النسبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الحاجة في كل مرتبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الحاجة التي هي في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
باعتبارين فلذلك انما هو في السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لا يزيد مطلقا في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
لن النسبة بنسبتهما في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
السهل والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه  
الزمان والامكان في كل مرتبة بنسبتهما فيكون طربا لا امتدادا فانه







































75  
22

۱۱۱

في حديث وقيل ان الله لما خلقه الملائكة وهما من طين واما الملائكة التي  
 الصلوة في بيت حسانة واما كانت من الاجسام في حوت مهيبة وسريانية  
 والاصطحة الملائكة في حوت الصلوة وطول طين حارة كثر فانهم من طين الله  
 ان هذا الطين من الاستارة لا لذلك النفس والعقل وانما يدركه القدر لا توجه  
 الصلوة في بيت الدهر والسجل والسمك **الاصطحة** من الحركات الجوهرية كما ان الله  
 ليست جسمانية من حيث هي جسمانية طين كانت من الاجسام الملائكة كانت صلوة  
 والملائكة الصلوة من قبل فعل الله سبحانه وسريانية وهو من الطين فيكون في  
 دهرية وبعدها قد من الملائكة برهنية يعني ان جميعا في الصلوة في هذا الدهر  
 كونه حكمة الفعل من ريادة الحلة في جميع الحركات الصلوة وكونها جميعا من  
 شغلها وانما قلنا ان كل من كثر الفعل في الاصلاد ومن ثم انما يدركه القدر لا توجه  
 هذا النوع من الحركة وانما يعرفه القدر لا ان الصلوة في حدة الصلوة في حدة الصلوة  
 ويربط الدهر والسجل من حدة ان الفعل من طين في المصلون الذي هو القدر في حدة  
 لا يخرج عن السجل لان كل واحد من المصلين في الدهر في الزمان ولا يخالف العمل  
 الاله الخلق الذي هو من نوع الفعل **الاصطحة** من الحركات الجوهرية  
 الاشياء بفعله والبراهمة من غير سبب فكر لا يدركه كل شيء فانه خافه سول كان في  
 القاصح ام الاله في مطلق الاله في بوصول على هذا سبب من فالوجود الاله في  
 وجوده خافه في مطلق الوجود في الاله في القاصح المهيبة في الوجود في الاله في  
 والاصطحة الملائكة في الاصلاد والاهو في الحقيقة قسم من الوجود في حدة  
 الحجة في الاله في القاصح والافعال في حدة الملائكة في مطلق الوجود في حدة  
 بما يتوقف عليه تكليفهم ونظام امورهم ومساكنهم **الاصطحة** هذا انما يدركه القدر في حدة  
 من نعم ان الوجود الاله في ليس حجة وانما حصةها بل ذلك الاله انما هو طين في حدة  
 قبل ان يخالدها وليس هو وجوده كل من نعم ان النفس في حدة الاله في حدة  
 وعلى من نعم ان الوجود الاله في وجوده ليس في حدة طين وانما حصةها في حدة  
 في الزمان لان الله تعالى في نعم ان الوجود الاله في اصل الوجود الملائكة في حدة

الاصطحة

الاله في حدة ان الله سبحانه خلق جميع الاشياء في حدة حصةها بفعله واما يدركه القدر  
 سبق فكونه ردية ليعال انما في الاله في الوجود الملائكة في حدة حصةها بفعله  
 على انه خلق الله تعالى في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 الاله في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 هو التي في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 ظاهر من خلق الملائكة على الطاهر على السريانية الذي انما يدركه القدر في حدة حصةها  
 انهم سريانية ما هو في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 انكون الوجود الاله في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 عينك وانما هو حصة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 جنت في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 الكون في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 انما كان في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 الملائكة المصنوعة في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 لها الصلوة في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 الحجة في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 تترك في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 موجود لها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 وانما يدركه القدر في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 حتى تلقت في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 التي يدركه القدر في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها  
 وفي حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها في حدة حصةها











































































تأملوا الماهية على معنى انه لا يحتاج بحصول دليل وبعضهم جعل الحافضة منه  
سجانه والحقائق دون العين وبعضهم قال ان دليل يتولد من الحلق وبعضهم  
قال ان دليل الحافضة منه سبحانه فغير انه الدائمة بصورة شؤنية السخنة في غيب  
هوية ذاته لا لخالق المنة فخلبنا بالانجيل بعض بعضهم قال انه ليس بمصور انه  
يلوح صور عليه الا لآلة الانبياء التي لا تلتزم لها من اللغات ان كانت لا بالزمان  
او الوقت حتى ان الله وهما سارة الدائمة وكانت تعلق في الزمنية في الزمنية  
او غير مقرر من قبله وبعضهم قال ان الله لا بالحافضة التام هو الله  
وبعضهم يجعل استعمال الحافض والطالب بعضهم قال ان الحافضة من تلق  
سجانه الى غير غير طبعها الله وبعضهم قال ان طبعها طابعها طالبها  
وبعضهم يقول بانها فاضتها ان لا يحدها وبعضهم قال ان الحافض متصف بالحافض  
المتصف عنها ان لا يكون له متصفه تلك العبادات عنهم وهذا القول الحافض  
مستمر بها داخل بعضها وبعض متصفه ان الله قال ان غير المتولد من العلم نقطة  
كثيرا بالهالون والحق على ان لا يكون من الواجب والجملة الماهية ان كانت  
شؤناها حسيه ذاتها والحق فاعية غير ان يكون في ابتداء الانجيل غير ان  
ان كانت مخلوقة لم تطلب ذلك كانت غير متطابقة الفهم والحق  
في البصر ان يكون ماهية غير غير الهمي الله الباطنة المستعمل في القول  
بوجود الموجد التي ثبت الانجيل كقولنا ان الله كقولنا لا في الاسرار الهما  
بحصول عبادته والحق الحافض هي عبادت تلتزمها الله من نفس الوجود من حيث نفسه فكل  
محلات مركب من وجود عبادته اى عبادته بصورة وهو قول الحكمة الانبياء الفلكان  
كل يمكن وضع وتكليف على ان الله كل مركب من شئين كان فاعله الذي  
يجري على غير العمل الاسلام من غير ان لا التعبد ولبعض البعض ان الله  
قولنا انما موجه فاضل الحافض الوجود وتعلقهم الكلام ويرون ذلك بالرجعة  
الفاضل هو قولنا ان الله الحافض الوجود وهذا القول متفق على قول الله الحافض  
عنه الوجود فلهذا هناك وفي ذلك الفاضل ان الله الحافض الوجود كان رتبة

الجد من سائر حيوان الأثر والصفات ذات النفس الخالية من الحواس  
وقد استغنى عن الحاجة إلى جعل ذلك العدم من كائن غير مرجع الكيفية مثل ما كان  
الآخر من طبيعة في ذاته من وحدة وحجم وقدر وضع كائن غير حيواني  
دوسبعة فأنشأ المظهر والعنق الذي في المرتبة الثانية كان سبباً لأن  
سبعة في المرتبة الثانية سبعون والصفة الأولى جعلها الأربع من طوبى  
من وضع وصفه كان طبعاً من غير **الملك** وعلى الحقيقة المطابقة للواقع  
في مجيئهم ليسوا في نفس واحد كان على الأقل فإن نسبة وجوده إلى الأقل  
كسبة وجود الأنكس إلى وجود الكسرك ذلك لأن الأقل من تمام قابلية وصول  
الاجبال الأوجرة إلى وجود الاجبال الذي هو الفعل نفسه لا يوجد  
سواء لنفسه **الملك** الله في الواقع وهو الذي خلق الله عليه سلكه في  
نفس الأثر فاعلمه الأثر الفعلي صورة غير تروا لاجبال كثر من واحد  
الوجود كنهائه وهو نسبة وجود الأنكس إلى وجود الكسرك فكان لأن  
الوجود من تمام قابلية الماهية لاجبال فلهذا كان وجوده في الفعل  
بنفسه لا يوجد كثر لأنه هو المادة والمادة يمكن صورة بمادة لغوي بل بنفسها  
تلك الماهية لها صورة في الوجود هكذا قالوا وأما في ذلك ما هو الواقع وأن  
الماهية موجودة فيها كأثر الجرد كإن كان الوجود في الحقيقة هو المولد كان  
تدناه انضمام إلى وجودها مابقا له وجودها هو ما فيه فإذ كانت لها صورة  
بنفسها كل الجرد فيخرج ضيق الوجود إلى أقل في الوجود وهو نسبة الفعل  
من المادة وهو جرد الفعل الذي هو أصل الله والوجود في الأقل كإن كان  
وهو بنفسها **الملك** لأن إلهاده بنفسه كذا تروا على قدر الماهية كذا الفعل  
والأثر الظاهر فادع على الأقل التملك والمباينة على الأقل وفي الأقل وجود  
سواء لاجبال الأقل من الفعل وهو نفس تدانوس الماهية عليها على الأقل التملك  
طامه لا بد على من على الأقل هيتهما وذلك على الأقل دخل الوجود في هيتهما  
**الملك** بل إن الجان بنفسه عبارة عن رادته فلهذا علمت كذا تدانوس





الحركة الكونية والاصول بالكرة فليس الظاهر في جهة الحركة الكونية الا انظر عند  
وجه الحركة الكونية حينما تنحرف على هيئة مخروطية فاعلم انه في جهة الحركة الظاهرة  
والتي في جهة الحركة لا ينقطع على هيئة مخروطية فاعلم انه عند وجه الحركة  
الكونية ان الزمان الوجودي هو الحركة والمادية التي هي الحركة كونه في كل  
بنية بعض الزمان في بعض الساعات والضعف على هيئة مخروطية فالوجود فاعلم  
مخروطية عند وجه الحركة الكونية فكلما قرب من الحركة الكونية فالحركة الكونية  
كان اشدها في الضربة التي في الضربة من الضربة التي هي الحركة الكونية في  
هذا الحركة الكونية كما ان كل اصيل منها كان نصف حتى يذهب في نقطة وهذا في  
الساعة والضعف لا في حجم بل في الشكل في الظاهر من هذه الساعة في الشكل  
فان في الشكل كونه مخروطية فاعلم انه عند وجه الساعة وكلما قرب من وجه  
في وجه الضربة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
بذلك في الضربة الساعات في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
ولو سمي حتى يكون مساويا للضربة التي في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
جميع ما جعلت نقطة لا تقسم بالساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
مخروطية فاعلم انه عند وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
البعيد والمادية كونه مخروطية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
لا في حجم الظاهر لانها في الظاهر كونه في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
مقتا لان مخروطية الوجود والمور فاعلم انه عند ميله في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
عن البعد ومخروطية المادية والحركة فاعلم انه عند ميله في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
والنور من البعد في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
النور في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
هو الحركة الكونية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
على هيئة مخروطية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
مخروطية الحركة الكونية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة

نحو

في حجم مساويا وان لا يكون في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
فان في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
مخروطية فاعلم انه عند وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
عن وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
عند وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
الكونية ومخروطية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
الكونية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
ابدا في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
عربية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
على وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
بالحركة العربية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
يعني في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
اصي في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
الاخر وهو الوجه الذي في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
وهو في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
والشهادة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
الاصول في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
بذلك في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
عليها ما كانت حركاتها في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
او غير ذلك في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
حركة المادية في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
نحو جابر الجعفي في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة  
التي في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة في وجه الساعة

وانما هي حادثة الماهية في ظهورها للشيء والمفاد على الوجود من حيثها بالعرض  
ان لم يكن فيها انفسا لتلك الاشياء في حال الطاعة لله والماهية عليها بالعرض على  
التولي وتكون حادثة الذاتية على خلاف التولي على نفسها بمعنى الحادثة في حالة  
الطاعة برضاها بل كقوة اخرى على الطاعة ويجوز في ذلك المعصية والرضا  
عليها بالعرض على خلاف التولي وبذلك يكون الذاتية على التولي على ان يكون  
امرته بمعنى انه في قابل المعصية برضاها وانما هو في المعصية للماهية في  
من النفس الامارة والاشياطين فتاها على المعصية بالعرض ولا يزال في وقتها  
حق يتعلم اعتبارا للمعصية فلا يستقر على ذلك فتكون حقيقة فكما انما للمعصية  
بالرضا حادثة وان كان العالم بالوجود كانت الماهية في الله حقيقة  
وتكون ما كان في ذلك على التولي في احوالها كان الغالب هو الماهية كالوجود  
لما لا حادثة من العالم ويكون ما يكون من الطاعة في ذلك على خلاف التولي بحسب  
ورضا فتكون الماهية في الاول في الذي فيها من الطاعة الماهية حقيقة  
واليها الاشارة بقول الصادق عليه السلام في الكافي في حديثه عن ابي بصير  
قال كان فيها عجايب لا يفتق الا في حكمة الله تعالى في ذلك وهذا عجب  
هو ما في من الماهية فانها لما استقر عليها الاثر في ثلاث ظاهرها حتى ايقن  
منها الاثر في هذه الساعات وذلك حين استقر الموت على طاعة فاهان في من الطاعة  
ما يملك كنهها فكان من بقية الطاعة مع ردة عن حكمة الطاعة بقرانه بطلان  
يقتضي اي باختلاف شرطه بكونه في الوجود في الثاني طاعة الله في من  
الذي هو الماهية كنهه ويأخذ بقره هذا الكلام **قلت** فانما كانت الطاعة صفة  
حركة للماهية الذاتية والباطنة واسمعت عرضتها فكذا كانت الطاعة صفة  
حركة الوجود الذاتية والباطنة واسمعت عرضتها فكذا كانت الطاعة صفة  
والماتية بالعرضة فكذا كانت الطاعة صفة العرضة يعني عند الطاعة  
لميله فيصنف مقتضى الوجود للميل **قلت** فانما كانت الطاعة من المكافاة صفة  
حركة للماهية الذاتية يعني بطلان الذي على التولي لعدم استداره من ذلك

تطهير

والباطنة في استدارتها على نفسها الصفة في بقائها واسمعت عرضتها في انفسها  
مع الوجود على التولي في حال الطاعة من الكمال للمعصية لان الوجود عليها على الله  
وانما كانت الطاعة صفة حركة الوجود الذاتية التي هي صفة الذاتية ودون  
على رتبة وذلك لعدم استدارته من نفسه من انفس الخيرات والطاعات والباطنة في استدارته  
على رتبة واسمعت عرضته في رتبة كنهه واستدارته مع الماهية على خلاف التولي في  
ميل الماهية وقوته في رتبة ميل الوجود لمعصيته وهذا ظاهر ولاجل ان الحركة  
الذاتية سواء كان الوجود والماهية لا تقع ذاتية الاخر اياها لعدم انقلابها  
انفسا فيكون انقلاب الوجود عند استداره الماهية في رتبة العالم لا في رتبة الماهية عند  
استداره الوجود في رتبة الطاعة لان الوجود ليس في الشيء الذي هو المكافاة في رتبة  
موجب لظهوره لما ذكره امره في ان يكون الميل الذاتي من كل واحد منهما عاجزا  
على طاعة وان كان في رتبة صفة في رتبة صفة ضد طاعة عليه لانه لا  
من رتبة في من الماهية الصفة في رتبة صفة العرضة من التخليط ويقع لذلك  
الميل الصفة حركة على صفة ولولا ذلك لم يكن في رتبة الذاتية حركة الحركة  
الذاتية ايها لم يكن في رتبة صفة في رتبة صفة واما في رتبة التتابع العرضة  
حركة للتتابع الذاتية والحال ان الذاتية لا تقع ذاتية المتكافاة في رتبة الماهية  
الذاتية في حال عدم استدارتها في الوجود واستدارتها في رتبة العالم في حال  
الوجود الذاتي كذا لم يعلم اصله في رتبة الماهية واستدارتها في رتبة العالم  
والحقيقة ميل التتابع لان حال متابعتها في رتبة الطاعة والمعصية فقلت  
الطاعة لوجود حركة الماهية الذاتية على خلاف الطاعة في حال الطاعة وتقل للمعصية  
لوجود حركة الوجود الذاتية على خلاف المعصية في حال المعصية في حال المعصية في رتبة  
وان صفت ولا في حكمها كذا كان في رتبة المعصية على الطاعة في حال الطاعة وتقل  
الطاعة على العاين والطاعة في رتبة المعصية في رتبة المعصية في رتبة المعصية في رتبة المعصية  
عند فطرية الاخر في رتبة المعصية عند استدارته في رتبة المعصية في رتبة المعصية في رتبة المعصية  
الله سبحانه وتعالى في رتبة الوجود عند استدارته في رتبة الماهية في رتبة المعصية في رتبة المعصية في رتبة المعصية

















[illegible][illegible]









[illegible][illegible]













عليه السلام

[illegible]





















Handwritten text in a rectangular frame, likely a list or index, with multiple lines of script.

































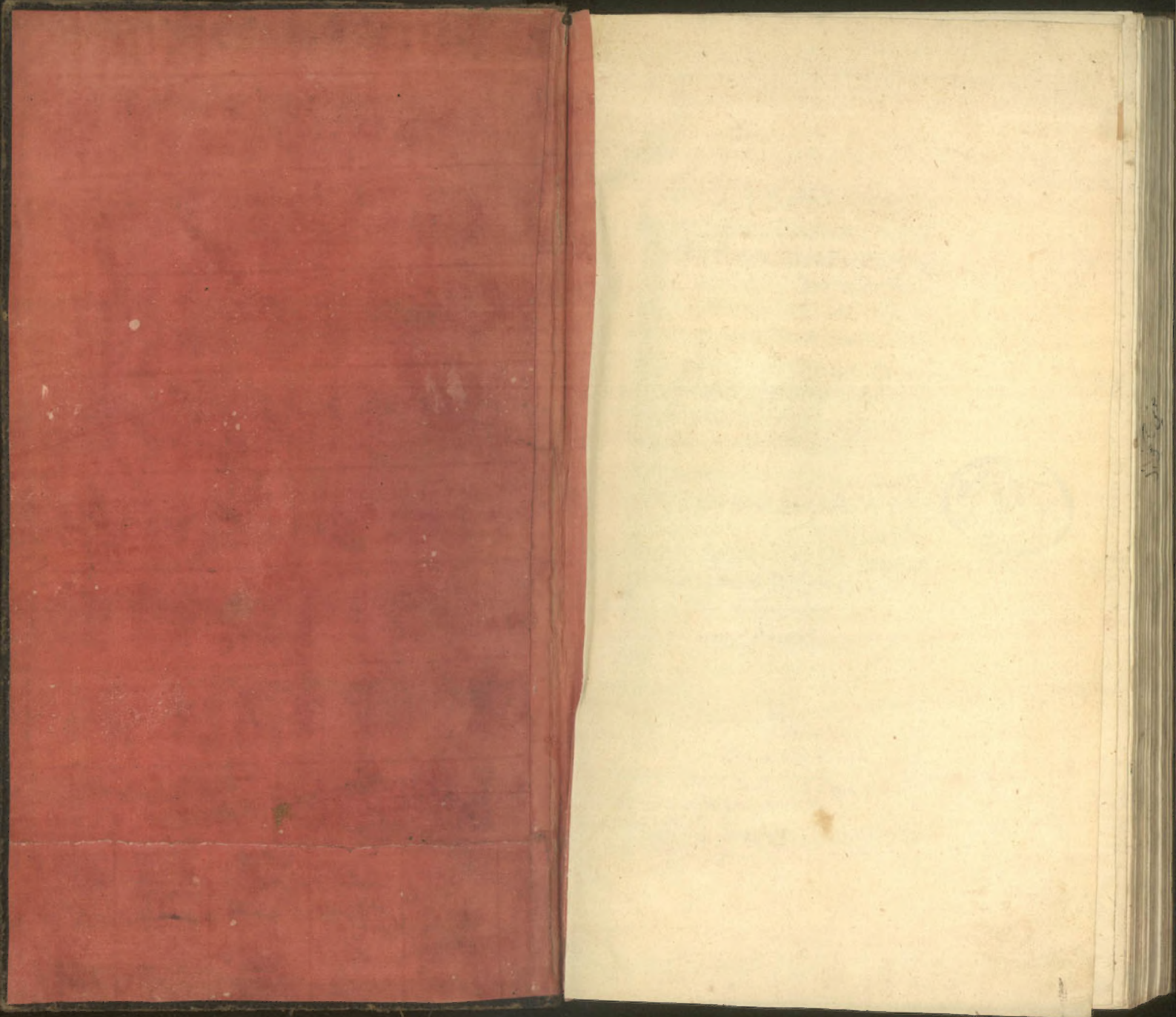




113

Handwritten text in Arabic script, enclosed in a rectangular border. The text is arranged in approximately 20 lines. A small, light-colored rectangular mark is visible near the bottom left of the text block.







خطی